

Vinzenz von Aggsbach an Johannes Schlitpacher. Anlässlich einer Stellungnahme zu Dorothea von Preußen übt er scharfe Kritik am kirchenpolitischen Wirken und an den Werken des NvK. Angegriffen wird NvK vor allem für seinen Frontwechsel vom Basler Konzil zu Papst Eugen IV. und seinen Dienst für Nikolaus V., darunter die Legationsreise Die Reformbemühungen in Brixen können die Schäden, die NvK in der Kirche angerichtet habe, bei weitem nicht aufwiegen. NvK solle seine Macht an der Kurie zum Wohl der Kirche einsetzen anstatt spekulative Traktate zu verfassen. Er übt harsche Kritik am Prinzip der ‚docta ignorantia‘ bei NvK, die lediglich Produkt seiner ymaginacio sei.

Kopie (gleichzeitig): MELK, StA, Cod. 1767 p. 357-366, hier 365f.

Drucke: B. Pez, *Codex diplomatico-historico-epistolaris ... III (Thesaurus anecdotorum 6), Augsburg 1721, 332-339; Baum/Senoner, Briefe und Dokumente I 238-265 Nr. 74ab (nach Pez, mit deutscher Übersetzung, mit falschem Datum 25. Juli 1459); Ziebart, Faith and Intellect 302-305 (nach Pez, mit englischer Übersetzung).*

Regest: Hubalek, *Aus dem Briefwechsel 191f.*

Erw.: Vansteenberghe, *Ignota Litteratura 2 Anm. 1; Vansteenberghe, Autour 83f.; H. Roßmann, Johannes Marienwerder O.T., ein ostdeutscher Theologe des späten Mittelalters. Ein Überblick über sein Leben, seine Schriften und seine theologische Geisteshaltung, in: Archiv für Kirchengeschichte von Böhmen-Mähren-Schlesien 3 (1973) 221-253, hier 244; Roßmann, Vinzenz von Aggsbach 10; Baum, Nikolaus Cusanus in Tirol 76f. (mit übersetztem Auszug); ders., NvK. Der Brixner Bischof im Urteil seiner Zeitgenossen, in: Das Fenster. Tiroler Kulturzeitschrift (37) 3678-3685, hier 3684; Hörner, Dorothea von Montau 104f.; Hallauer, Visitation der Abtei 98 (ND 2002, 255); Riemann, De cognoscendo deum 133 Anm. 60, 137 Anm. 89; Baum, Spätmittelalterliche Mystik in Österreich 127; Treusch, Bernhard von Waging 170f. Anm. 150 (nach Baum/Senoner mit falschem Datum 25. Juli 1459); Ziebart, Faith and intellect 151, 173-175, 289.*

Auf Schlitpachers Anfrage hin erklärt er, dass Dorothea von Preußen²⁾ noch nicht kanonisiert worden sei und dass die beiden Bücher über sie, die in Aggsbach vorhanden sind, ebenso in Melk stehen, nämlich das ‚Septilium‘ und die ‚Vita latina‘.³⁾ Von einem weiteren Buch ‚De festis‘ habe er lediglich gehört, es aber nie gesehen.⁴⁾ Er vergleicht Dorothea mit Brigitta von Schweden und Katharina von Siena.⁵⁾ Die Gefahr der Verwirrung aufgrund einer falschen Verehrung Dorotheas sei im Angesicht der gegenwärtigen kirchlichen Zustände zu vernachlässigen.

Er beklagt, dass die biblisch fundierte und durch die Konzilien von Konstanz und Basel festgeschriebene Autorität des Generalkonzils nicht beachtet werde. Besonders Papst Eugen IV. habe diese Wahrheit missachtet und sich als neuer Erzhäretiker erwiesen. Alle Prälaten, die ihm folgten, seien als Häretiker ihres Amtes entbunden. Geldzahlungen zur Bestätigung ihrer Ämter machten sie zu Simonisten. Die Praxis der Ämtervergabe sei schlimmer als die Häresie der Böhmen. Es wäre besser, unter der Herrschaft der Sarazenen zu leben als unter den schlechten Prälaten. Die ganze Christenheit sollte die Obödienz des Papstes und der römischen Kirche verlassen. Schlitpacher wisse um die Fehler der modernen Kirche und erhebe dennoch nicht das Wort. Um etwas zu verändern, müssen sich Mönche, Doktoren und Universitäten gegenseitig zurechtweisen.

Ex quo secundum dictum salvatoris arbores ex fructibus debent cognosci⁶⁾, cum de vestro Chusa, de quo in vestris cedulis sepe mentionem fecistis et facitis, nihil laude dignum, sed solum, de quo gemen-
15 dum sit, sciam, non fuit nec est necesse, de eo vel de suis opusculis totiens facere mentionem. Scio namque, quod a concilio Basiliensi recessit⁷⁾, adversario concilii adhesit, concilium impugnavit, ad Grecos legatione functus ipsos non ad Basileam, sed ad Ferrariam adduxit.⁸⁾ Scio etiam, quod in Alemannia post iubileum⁹⁾ sub pretextu indulgentiarum pecunias congregavit et quandam fictam et illusoriam visitationem in delusionem sacrorum generalium conciliorum – quasi papa sine conciliis vellet et posset dei ecclesiam reformare – in certis locis instituit.¹⁰⁾ Quod autem aliqua monasteria sui episcopatus visitari et reformari procuravit, tale reputo, ac si quis, qui damnificasset proximum suum in mille talentis, pro satisfactione tres tantum denariorum solidos sibi daret. Sicut enim meo videre bonos homines parva mala non damnant, sic malos homines parva bona non salvant.

25 Quod etiam scribitis, eum in curia esse potentem et eandem vice et nomine pape strenue gubernare, credo, cum in diabolicis altercationibus ambiciosorum hominum tritissimus sit, utputa in hiis exercitatus ab adolescencia sua. Tacetis autem de hoc, quod olim misero Eugenio, qui auctoritatem generalium conciliorum auferre conabatur, favorem, auxilium et consilium in suis malis actibus impendit¹¹⁾; quod

eciam eius successori Nicolao quinto, qui non solum auctoritatem conciliorum, verum eciam et ipsa generalia concilia cessare in futurum et destruere satagebat, adhesit etc. Nolo in narrando defectus suos 30 diutius immorari. Hoc solum dico, quod, nisi audiero Chusam pro ecclesia dei tanta facere bona, quanta mala contra eam fecit, vere de bonitate eius parum tenebo.

Ex premissis, mi pater, perpendere potestis, quid sentiam de Dorothea de Prussia et de aliis supra memoratis, que fuerunt sine literis docte. De quibus teneo, quod in doctrina docte ignorantie fuerint clarius illustrate quam Chusa. Quarum doctrina non ex revoluzione librorum, sed ex unccione de 35 omnibus docente processit. Que doctrina aliis nominibus dici potest sancta rusticitas, paupertas spiritus sive simplicitas virtuosa.¹²⁾ De hac doctrina docte ignorantie ipse Cusa non experientiam, sed ymaginacionem suam sequens scripsit.¹³⁾ Habet enim hoc instinctus naturalis sive curiositas humana proprium, ut nota fastidiat, et semper ad rara et alta, curiosa et subtilia tendat. Unde, cum ipse Chusa habuerit et habeat multas gracias gratis datas, potuit et hodie potest de quacunque materia multa imaginari et fingere 40 et verbis humane sapiencie persuasibilia facere et tandem talia redigere in tractatibus, que tamen non ex docta ignorantia, sed ex naturali et subtili ingenio emanarent, quemadmodum quendam de mystica theologia et de nomine domini tetragramaton¹⁴⁾ aliquando fecisse recorder.

Audivi a fidedigno, quod audierit ipsum Chusam gemendo dixisse: „Vere nescio, si in tota ecclesia 45 possent sex episcopi inveniri, qui officium episcopale fideliter exercerent.“¹⁵⁾ Si est potens in curia, ut scribitis, circa salutem populi Christiani deberet versari studium suum et se magis cum docta iustitia quam cum docta ignorantia occupare. Sed, heu, lux mundi¹⁶⁾ obscurata est et sal terre¹⁷⁾ infatuatum! Optabam miserabilis et muliebris temporis¹⁸⁾ finem et virilis temporis initium vivendo experiri. Sed cum deliber et tempus resolutionis mee instet, video hoc mihi datum non esse. Consuetudo est vobis in scedulis vestris frequenter ponere verba oleata; cum autem difficile sit consueta relinquere, ideo oportet me habere 50 patientiam.

29 quinto: *em.* quinque.

1) *Datum des Eintreffens bei Schlitpacher.* Vgl. dessen *Notiz unter dem Brief*, p. 366: Hanc compilacionem ex originali de manu compilatoris viri tunc septuagenarii biduo copiavit ille, cui missa fuit festo sanctorum martirum et germanorum Iohannis et Pauli anno 1459. Deo gratias. *Da die Kartause Aggsbach und das Kloster Melk nur wenige Kilometer voneinander entfernt liegen, dürfte der Brief kurz zuvor verfasst worden sein.*

2) *Die Mystikerin Dorothea von Montau (1347-1394), eine Bauerntochter, die sich häufig selbst Wunden zufügte und sich als Witwe in eine Klausur am Dom von Marienwerder in Ostpreußen einmauern ließ. Ihr Kanonisationsverfahren war 1404-1406 vom Deutschen Orden betrieben worden und geriet dann ins Stocken, vor allem nachdem 1417 der Domdekan Johannes von Marienwerder, Verfasser der biographischen Schriften und maßgeblicher Promotor des Verfahrens, gestorben war. Es wurde erst 1976 abgeschlossen. Vgl. ausführlich zu Person und Kanonisationsverfahren C. Heß, Heilige machen im spätmittelalterlichen Ostseeraum. Die Kanonisationsprozesse von Birgitta von Schweden, Nikolaus von Linköping und Dorothea von Montau (Europa im Mittelalter 11), Berlin 2008, 245-328; S. Samerski, Dorothea und kein Ende. Bemerkungen zur Prozess- und Kultgeschichte der hl. Dorothea von Montau, in: ders., Cura animarum. Seelsorge im Deutschordensland Preußen (Forschungen und Quellen zur Kirchen- und Kulturgeschichte Ostdeutschlands 45), Köln 2013, 200-216.*

3) *Johannes von Marienwerder, Septilium venerabilis domine Dorothee (ca. 1400), ed. F. Hüpler, Septilium B. Dorotheae, Brüssel 1885; Hs. erhalten in: WIEN, ÖNB, Cod. 1265 f. 7^r-145^r. Besitzvermerke zeigen, dass diese Handschrift im 15. Jahrhundert der Kartause Smichow bei Prag gehörte (f. 1^r: Iste liber est fratrum Cartusiensium prope Pragam), die 1419 von den Hussiten zerstört wurde. Sie kam von dort offenbar in die Kartause Aggsbach, wo sie noch im 18. Jb. vorhanden war (f. 145^v: Cartusiae Aggspacensis). Es dürfte sich also um die von Vinzenz hier angesprochene Handschrift handeln. Zur Hs. vgl. auch H. Menhardt, Verzeichnis der altdeutschen literarischen Handschriften der Österreichischen Nationalbibliothek, Bd. 1 (Veröffentlichungen des Instituts für deutsche Sprache und Literatur 13), Berlin 1960, 47f. Die ebenfalls genannte Melker Handschrift ist: MELK, StB, Cod. 687 (753, N32) f. 7^v-153^v. Johannes Schlitpacher exzerpierte hieraus 1459 einige Verse; MELK, StB, Cod. 1771 (616, L 41) f. 1^r; s. C. Glasner, Katalog der deutschen Handschriften des 15. und 16. Jahrhunderts des Benediktinerstiftes Melk. Katalogband (Österreichische Akademie der Wissenschaften, phil.-hist. Klasse, Denkschriften 492; Veröffentlichungen zum Schrift- und Buchwesen des Mittelalters III 3), Wien 2016, 805-815. Zum Ganzen vgl. Rossmann, Johannes Marienwerder 240-244; R. Stachnik, Zum Schrifttum über die heilige Dorothea von Montau, in: ders./A. Triller (Hg.), Dorothea von Montau. Eine preußische Heilige des 14. Jahrhunderts, Osnabrück 1976, 59-105, hier 73f.; Hörner, Dorothea von Montau 38f. Vinzenz von Aggsbach hatte Johannes Schlitpacher schon Ende 1454 angeboten, ihm das Septilium zu schicken; s. Vansteenbergh, Autour 204; Ziebart,*

Faith and Intellect 295; vgl. oben Nr. 4178. — Johannes von Marienwerder, *Liber de vita venerabilis domine Dorothee* (1398), ed. H. Westphal, *Vita Dorotheae Montoviensis Magistri Johannis Marienwerder* (Forschungen und Quellen zur Kirchen- und Kulturgeschichte Ostdeutschlands 1), Köln/Graz 1964, nach einer Wiener Abschrift des 19. Jh. Vgl. Hörner, *Dorothea von Montau* 37.

⁴⁾ Johannes von Marienwerder, *Liber de festis sanctorum* (1397), ed. A. Triller, *Liber de festis Magistri Johannis Marienwerder. Offenbarungen der Dorothea von Montau* (Forschungen und Quellen zur Kirchen- und Kulturgeschichte Ostdeutschlands 25), Köln u.a. 1992.

⁵⁾ Zu den Verbindungen der Dorothea von Preußen mit Katharina von Siena s. A. Vauchez, *Dévotion eucharistique et union mystique chez les saints de la fin du moyen âge*, in: D. Maffei/P. Nardi, *Atti del simposio internazionale cateriniano-bernardiniano*, Siena, 17-20 aprile 1980, Siena 1982, 295-300; wieder in: A. Vauchez, *Les laïcs au Moyen Age. Pratiques et expériences religieuses*, Paris 1987, 259-264; S. Mossman, *Dorothea von Montau and the Masters of Prague*, in: *Oxford German studies* 39 (2010) 106-123, hier 119f. Zum Vergleich mit Brigitta von Schweden s. Heß, *Heilige machen* 319-321.

⁶⁾ Vgl. Mt. 7,20.

⁷⁾ Zum Wechsel vom Basler Konzil zu Papst Eugen IV. s. Woelki, *Basler Konzil* 5 Anm. 5 (Lit.), 27f.

⁸⁾ Zur Konstantinopel-Mission des Cusanus s. H.L. Bond, *The Pope's Agents in Constantinople. Eugenius IV's Legation on the Eve of the Council of Ferrara-Florence (1438-1439)*, in: G. Christianson/T.M. Izbicki (Hg.), *Nicholas of Cusa on Christ and the church: Essays in memory of Chandler McCuskey Brooks for the American Cusanus Society* (Studies in the history of Christian thought 71), Leiden 1996, 135-163; Woelki, *Basler Konzil* 28f. (Lit.); Halff, *Pope's Agents*.

⁹⁾ D.h. nach dem Jubiläumsjahr 1450.

¹⁰⁾ Zur Legationsreise 1451/52 und dem hier angesprochenen Problem des Jubiläumsablasses s. Meuthen, *Legationsreise. Die Quellen sind zusammengestellt in AC I 3a und 3b*.

¹¹⁾ Zum Engagement des NvK für Eugen IV. s.o. Anm. 7. Die Quellen sind in AC I 2 zusammengestellt.

¹²⁾ Vinzenz von Aggsbach bemüht hier drei sehr traditionsgeladene Schlagworte monastischer Bildungsideale. Am Begriff *sancta rusticitas* entzündete sich besonders im Pontifikat Nikolaus' V. der besonders von Seiten observanter Mendikanten (Giovanni da Capestrano, Giacomo della Marca u.a.) vorgetragene Widerstand gegen die von den Kurienhumanisten propagierte Idee der Kurie als Zentrum von Kunst und Wissenschaft; vgl. dazu insbesondere C. Bianca, *La curia come domicilium sapientiae e la sancta rusticitas*, in: P. Gilli (Hg.), *Humanisme et Église en Italie et en France méridionale. XV^e siècle – milieu du XVI^e siècle* (Collection de l'École Française de Rome 330), Rom 2004, 97-113, hier 111f. mit der Lit. Zum Prinzip der ‚*pauperitas spiritus*‘ vgl. L. Parisoli, *La disciplina alimentare e la „altissima paupertas“*. Da San Francesco ad una teoria normativa della povertà, in: *Ius canonicum* 41 (2001) 475-499; E. Cuttini, ‚*Virtus*‘ e ‚*appetitus animae*‘. Note sul concetto di povertà in Bonaventura da Bagnoregio, in: *Miscellanea francescana* 117 (2017) 374-387. Zum Konzept der ‚*simplicitas virtuosa*‘ s. F. Alessio, *Simplicitas e paupertas da Ruggero Bacon e Guglielmo di Occam*, in: ders., *Studi di storia della filosofia medievale* (Memorie e atti di convegni 19), Pisa 2002, 145-178.

¹³⁾ Zur anhaltenden Debatte um das Werk ‚*De docta ignorantia*‘ des NvK vgl. unten Nr. 5992f., 5998f., 6067f.

¹⁴⁾ Tetragrammaton, die vier hebräischen Konsonanten (JHWH) des Gottesnamens Jahwe; s. G. Fischer, in: *LtbK* 9 (1993) 1958.

¹⁵⁾ Dieser nur hier kolportierte resignative Satz des NvK dient hier wohl auch als Symbol seiner gescheiterten Reformbemühungen im Bistum Brixen.

¹⁶⁾ Vgl. Mt. 5,14.

¹⁷⁾ Vgl. Mt. 5,13.

¹⁸⁾ Die Vorstellung von einem ‚weibischen Zeitalter‘ ist in der Forschung vor allem aus den Prophetien der Hildegard von Bingen bekannt; vgl. J. Koch, *Der heutige Stand der Hildegard-Forschung*, in: *Historische Zeitschrift* 186 (1958) 558-572, hier 571; C. Meier, *Eringena im Nonnenkloster? Überlegungen zum Verhältnis von Prophetentum und Werkgestalt in den figmenta prophetica Hildegards von Bingen*, in: *Frühmittelalterliche Studien* 19 (1985) 466-497, hier 479-481; S. Gougenheim, *La place de la femme dans la création et dans la société chez Hildegarde de Bingen*, in: *Revue Mabillon* NS 2 (1991) 99-118, hier 102.